

KONSEP IMAN DAN KUFUR: PERBANDINGAN PERSPEKTIF ANTARA ALIRAN TEOLOGI

MOHD. SAID ISHAK

1.0 PENDAHULUAN

Setiap orang yang ingin menyelami selok belok agamanya secara mendalam perlu mempelajari teologi yang terdapat dalam agama yang dianutnya. Mempelajari teologi akan memberikan seseorang keyakinan berdasarkan pada landasan kuat, yang tidak mudah diombang-ambing oleh peredaran masa. Ini adalah di antara sedutan kata-kata pendahuluan Prof. Dr. Harun Nasution di dalam bukunya “Teologi Islam”.

Teologi, adalah membahaskan ajaran dasar dari sesuatu agama, dalam istilah Arab disebut Usul al-Din iaitu ajaran-ajaran dasar agama. Teologi Islam bukan hanya membahaskan soal ketuhanan sahaja, tetapi juga membahaskan soal iman dan kufur; siapa yang sebenarnya kafir dan telah keluar dari Islam. Iman dan kufur adalah masalah mendasar yang dibahas di dalam aliran pemikiran Islam. Para *mutakallimin* iaitu ahli debat yang pintar menggunakan kata-kata.¹ Mereka telah memberikan batasan dan pengertian yang mempunyai persamaan dan perbezaan mengenai iman dan kufur serta mukmin dan kafir. Perbezaan dan persamaan konsep iman dan kufur di antara *mutakallimin* akan lebih jelas terdapat di dalam pendapat-pendapat aliran yang lima, iaitu:- Khawarij, Murjiah, Mu’tazilah, Asy’ariah, dan Maturidiah. Persamaan dan perbezaan itu cukup banyak, tetapi di dalam kertaskerja ini hanya akan disentuh dalam hal-hal yang berkaitan dengan sejarah ringkas timbulnya tentang iman dan kufur, konsep iman, kewajipan beriman, iman dan amal, bertambah dan berkurangnya, serta konsep kufur dan dosa.

2.0 SEJARAH RINGKAS TIMBULNYA KONSEP IMAN DAN KUFUR

Perbincangan tentang iman dan kufur ini timbulnya pada masa pemerintahan Ali Ibn Abi Talib. Pada waktu itu terjadi pertempuran antara Saidina Ali dengan Mu’awiyah Ibn Abi Sufyan. Mu’awiyah adalah gabenur Damaskus yang tidak setuju pemerintahan

¹ Harun Nasution, 1986, *Teologi Islam: Aliran-aliran Sejarah Analisa Perbandingan*, Jakarta: UI-Press, hal. 1.

Saidina Ali. Pertempuran ini terkenal dengan peperangan Siffin (659 M.).

Ketika pasukan Saidina Ali hampir memenangi pertempuran tersebut, pembantu kanan Mu'awiyah, 'Amr Ibn Al-'As yang terkenal sebagai orang licik, meminta berdamai dengan mengangkat al-Quran ke atas. *Qurra* yang ada di pihak Saidina Ali mendesak Saidina Ali supaya menerima tawaran itu, dan dengan demikian dicarilah perdamaian dengan mengadakan pengantara (*arbitrasi*). Sebagai pengantara dilantik dua orang, iaitu:- 'Amr Ibn Al-'As di pihak Mu'awiyah dan Abu Musa al-Asy'ari dari pihak Ali. Kesimpulan dari *arbitrasi* tersebut merugikan pihak Ali dan menguntungkan pihak Mu'awiyah, lalu Mu'awiyah dengan sendirinya dianggap menjadi khalifah tidak rasmi.

Sebahagian dari pengikut Ali tidak setuju dengan pengantara (*arbitrasi*) tersebut, dan kerana itu mereka meninggalkan barisan Saidina Ali. Golongan mereka inilah dalam sejarah Islam terkenal dengan nama Khawarij.² Dengan demikian, gambaran dari persoalan-persoalan politik inilah akhirnya membawa kepada timbulnya persoalan teologi.

Golongan Khawarij ini memandang bahawa Saidina Ali, Mu'awiyah, 'Amr Ibn al-'As, Abu Musa al-Asy'ari dan lain-lain yang menerima *arbitrasi* itu adalah kafir, kerana mereka semuanya tidak kembali menetapkan hukum kepada al-Quran seperti yang dimaksudkan oleh firman Allah dalam surah al-Maidah, 5: 44:

Maksudnya:

Barangsiapa yang tidak memutuskan menurut apa yang diturunkan Allah, maka mereka itu adalah orang-orang yang kafir.

Dari ayat inilah mereka mengambil semboyan *la hukma illa lillah* kerana keempat-empat pemuka Islam di atas telah dipandang kafir dalam erti bahawa mereka telah keluar dari Islam, iaitu murtad. Mereka mesti dibunuh. Yang dipandang kafir bukan lagi hanya orang yang melakukan dosa besar, iaitu *murtakib al-kabair*.³ Persoalannya ialah, masihkah dia mukmin ataukah dia menjadi kafir, kerana melakukan dosa besar? Dengan demikian, dari persoalan inilah menimbulkan akhirnya lahir aliran-aliran baru *ilmu al-kalam* di samping Khawarij. Aliran-alirannya adalah Murjiah, Mu'tazilah, Asy'ariyyah dan Maturidiyyah.

² *Ibid.*, hal. 5.

³ *Ibid.*, hal. 7.

3.0 KONSEP IMAN

Para *Mutakallimin* secara umum merumuskan unsur-unsur iman terdiri dari *al-tasdiq bi al-qalb*; *al-iqrar bi al-lisan*; dan *al-'amal bi al-jawarih*. Ada yang berpendapat unsur ketiga dengan istilah yang lain: *al-'amal bi al-arkan* yang membawa maksud melaksanakan rukun-rukun Islam.⁴

Perbezaan dan persamaan pendapat para *mutakallimin* dalam konsep iman nampaknya berkisar di sekitar unsur tersebut. Bagi Khawarij antaranya mengatakan pengertian iman itu ialah, beriktikad dalam hati dan berikrar dengan lidah serta menjauhkan diri dari segala dosa.⁵

Pengertian yang diberikan oleh Khawarij di atas, sama dengan Mu'tazilah pada unsur yang pertama dan yang kedua, tetapi berbeza pada unsur yang ketiga di dalam hal menjauhkan diri dari segala dosa, bagi Khawarij termasuk dosa kecil. Sedangkan bagi Mu'tazilah hanya menjauhkan diri dari dosa besar sahaja.⁶

Bagi Murjiah pula, menurut al-Bazdawi majoriti mereka berpendapat bahawa iman itu hanyalah *ma'rifah* kepada Allah semata-mata.⁷ Sedangkan bagi Asy'ariyyah, iman ialah membenarkan dengan hati, dan itulah iktikad. Di sini terdapat persamaan antara konsep Murjiah dan Asy'ariyyah yang menekankan tugas hati bagi iman atas pengakuan. Cuma Murjiah menggunakan perkataan *ma'rifah*, sementara Asy'ariyyah menggunakan *al-tasdiq*.

Selanjutnya konsep Maturidiyyah secara umumnya sama dengan konsep Asy'ariyyah dari *ahli al-sunnah wa al-jama'ah*, cuma sedikit perbezaan, iaitu bagi Maturidiyyah *tasdiq* dengan hati mesti satu kesatuan berikrar dengan lidah. Sedangkan bagi Asy'ariyyah hanya memadai dengan pengakuan hati untuk membuktikan keimanan, *taqrir* dengan lisan tidak diperlukan, kerana *taqrir* dengan lisan dan mengerjakan rukun-rukun Islam adalah merupakan cabang dari iman.⁸

Pendapat *Ahli al-Sunnah wa al-Jama'ah* golongan Asy'ariyyah yang agak lebih lengkap tentang iman seperti yang diberikan oleh al-Baghdadi yang dikutip oleh Harun Nasution, ia menerangkan bahawa ada tiga bahagian.

- a. Iman yang membuat orang keluar dari golongan kafir dan tidak kekal dalam neraka, iaitu: Mengakui Tuhan, kitab, para Rasul, *qadar* baik dan jahat, sifat-sifat Tuhan dan segala keyakinan lain yang diakui dalam syari'at.
- b. Iman yang mewajibkan adanya keadilan dan melenyapkan nama *fasiq* dari seseorang serta yang melepaskan dari neraka, iaitu mengerjakan segala yang wajib dan menjauhi segala dosa besar.

⁴ Jalal Abd. Hamid Musa, 1975, *Nasy'ah al-Asy'ariyyah wa tatawwaruha*, Lebanon: Dar al-Kitab, hal. 265.

⁵ Al-Bazdawi, *Kitab Usuluddin*, Kahirah: Dr. Hans Piter Linss (Et. Al), Dar Haya', hal. 265.

⁶ *Ibid.*

⁷ *Ibid.*

⁸ Harun Nasution, *op. cit.* hal. 28.

- c. Iman yang menjadikan seseorang itu memperolehi prioriti untuk langsung masuk ke syurga tanpa perhitungan, iaitu mengerjakan segala yang wajib serta yang sunat dan menjauhi segala dosa.⁹

Dari huraian di atas, dapat dibuat kesimpulan bahawa konsep iman dari aliran yang lima ini, secara umum dapat dibahagi kepada dua:

Pertama:

Konsep yang menerima unsur-unsur iman itu secara mantap ketiga-tiganya, iaitu, *al-tasdiq bi al-qalb; al-igrar bi al-lisan, al-‘amal bi al-jawarih* atau *al-‘amal bi al-arkan*.

Kedua:

Konsep yang menekankan kepada unsur pertama sahaja dari ketiga-tiga unsur tersebut. Unsur-unsur kedua dan ketiga bagi golongan ini hanya merupakan cabang-cabang sahaja dari iman. Pendapat yang kedua ini terdapat pada golongan yang berpendapat erti iman sebagai *ma’rifah* dan *tasdiq*. Golongan ini termasuk Murjiah, Asy’ariyyah dan Maturidiyyah.

4.0 SUMBER HUKUM MEWAJIBKAN BERIMAN

Kewajipan beriman kepada Allah dapat diketahui melalui wahyu dan akal. Ketiga-tiga aliran, iaitu, Mu’tazilah, Asy’ariyyah dan Maturidiyyah adalah sependapat mengatakan bahawa mengetahui adanya Allah dapat diketahui melalui akal, tetapi tentang wajibnya beriman hanya semata-mata kerana akal tidak dipersetujui oleh Asy’ariyyah. Bagi Asy’ariyyah soal wajibnya beriman adalah melalui ketentuan wahyu, bukan lantaran akal. Pendapat Asy’ariyyah itu ditolak oleh Mu’tazilah dan Maturidiyyah. Bagi kedua-dua aliran ini, akal sudah dapat menghantar manusia untuk wajib beriman kepada-Nya.¹⁰

Persoalannya sejak bilakah orang yang berakal itu mulai diwajibkan beriman kepada Allah. Menurut Mu’tazilah dan Abu Mansur al-Maturidi, apabila manusia berakal. Umur atau usia tidak dipandang, sama ada kanak-kanak atau orang dewasa, wajib beriman kepada Tuhan.¹¹

Sebaliknya bagi Asy’ariyyah, kanak-kanak yang belum baligh atau dewasa, belum berakal, mereka tidak diwajibkan beriman, kerana mereka belum ditakliffkan atau diberikan bebanan tanggungjawab. Selanjutnya bagi Imam al-Syafi’i, pengikut Asy’ariyyah, mengatakan bahawa kanak-kanak belum dianggap wajib menerima seruan dakwah.¹²

⁹ *Ibid.*, hal. 29.

¹⁰ Harun Nasution, 1983, *Akal dan Wahyu dalam Islam*, Jakarta: UI-Press, hal. 76-77.

¹¹ Harun Nasution, *Teologi Islam: op. cit.*, hal. 88.

¹² Al-Bazdawi, *op. cit.*, hal. 207.

Pembahasan berikut adalah mengenai kewajiban beriman bagi manusia sebelum adanya Rasul. Menurut Mu'tazilah dan Maturidiyyah aliran Samarkand walaupun Tuhan belum mengutus Rasul kepada manusia, tetapi dengan akal manusia sudah wajib mengenal Allah dan keEsaan-Nya, begitu juga mengenai kewajiban beriman sebelum Rasul diutuskan oleh Allah.¹³ Mereka merujuk kepada surah Nuh, 71: 1-2:

Maksudnya:

Sesungguhnya Kami telah mengutus Nuh kepada kaumnya (dengan memerintahkan): "Berilah kaummu peringatan sebelum datang kepadanya azab yang pedih. Nuh berkata: "Hai kaumku, sesungguhnya aku adalah pemberi peringatan yang menjelaskan kepada kamu.

Pendapat yang mengatakan kewajiban beriman sebelum diutuskan Rasul ini ditolak oleh Asy'ariyyah dan Maturidiyyah aliran Bukhara dengan mengatakan bahawa sebelum diutuskan Rasul, tidak ada kewajiban beriman dan tidak ada pula larangan, kerana menurut mereka, kalau wahyu tidak ada, manusia pun tidak tahu.¹⁴ Asy'ariyyah beralaskan kepada surah al-Israa', 17: 15:

Maksudnya:

Barangsiapa yang berbuat sesuai dengan hidayah (Allah), maka sesungguhnya dia berbuat itu untuk (keselamatan) dirinya sendiri; dan barangsiapa yang sesat maka sesungguhnya dia tersesat bagi (kerugian) dirinya sendiri. Dan seorang yang berdosa tidak dapat memikul dosa orang lain, dan Kami tidak akan mengazab sebelum Kami mengutus seorang Rasul.

Di sini dapat disimpulkan, pendapat Mu'tazilah bahawa dalam penentuan kewajiban beriman bagi manusia, sama dengan Maturidiyyah aliran Samarkand tentang fungsi akal yang maksimum di samping fungsi wahyu. Sementara menurut Asy'ariyyah, akal hanya sebagai pelengkap kepada wahyu.

¹³ Ahmad Amin, 1969, *Zuhr al-Islam*, Juz IV, Lebanon: Dar al-Kitab al-Arabi, hal. 93.

¹⁴ *Ibid.*

5.0 IMAN DAN AMAL

Banyak terdapat pernyataan ciri-ciri orang beriman, yang disebut di dalam al-Quran, antaranya, ialah:

- a. Menjauhkan diri dari (perkataan dan perbuatan) yang sia-sia (al-Mu'minun, ayat 3).
- b. Memelihara aurat (al-Mu'minun, ayat 5).
- c. Memelihara dan menunaikan janji (al-Mu'minun, ayat 8).
- d. Tidak memakan riba (al-Baqarah, ayat 278).
- e. Tidak lemah dan tidak bersedih hati (Ali 'Imran, ayat 137).
- f. Tidak takut dan tidak gentar (Ali 'Imran 169).
- g. Tidak curang (al-A'raf, ayat 85).
- h. Tidak berbohong (al-Nur, ayat 6).

Di antara aliran yang lima, Khawarij cabang al-Azariqah, sangat kuat berpegang kepada *nas* (teks) al-Quran. Menurutnya bahawa iman yang sempurna itu, adalah iman orang yang benar-benar dapat menyesuaikan dan menyatukan perkataan dan perbuatan. Iman adalah *qaul wa amal*, itulah semboyan Khawarij.¹⁵ Bagi kaum Khawarij amal merupakan suatu kemestian, yang mesti ditunaikan, kerana amal adalah berganding dengan pengakuan atau *al-tasdiq*. Fahaman iman dan amal Khawarij disepakati pula oleh Mu'tazilah, kecuali dalam hal-hal menjauhkan diri dari dosa. Bagi Khawarij agak berat, iaitu sama ada dosa besar atau dosa kecil, berbeza dengan Mu'tazilah yang agak ringan, hanya dosa besar sahaja.

Menurut al-Baghdadi, bagi Murjiah, bahawa amal tidak ada hubungan dengan iman, kerana mereka mengutamakan niat dan iktikad.¹⁶ Kualiti 'amal bagi Murji'ah tidak mempengaruhi iman seseorang. Ketaatan dan kepatuhan dalam beramal tidak membawa apa-apa kesan. Bahkan, seseorang itu akan masuk syurga, menurut Murjiah cabang Yunusiah, hanyalah semata-mata kerana pemurah dan kasih sayang Allah, bukan kerana 'amal perbuatan dan ketaatan kepada Allah. Dari sini dapat dibuat kesimpulan, bahawa melakukan maksiat atau pekerjaan-pekerjaan jahat tidaklah merosakkan iman.

Konsep Murjiah sependapat dengan Asy'ariyyah, iaitu tidak mengutamakan amal. Kesamaan konsep mereka tentang iman adalah bertitik bertolak dari pengakuan hati. Bezanya, bagi Murjiah unsur tunggal iman, istilahnya, ialah *ma'rifah*, sedangkan Asy'ariyyah dengan istilah *tasdiq*.

Selanjutnya pendapat Maturidiyyah, amal juga bukan unsur iman, bererti mempunyai kesamaan dengan konsep Murjiah dan Asy'ariyyah. Amal hanyalah

¹⁵ Al-Ghazali, 1958, *Tarikh al-Firq al-Islamiyyah wa Nasy'ah 'Ilm al-Kalam 'inda al-Muslimin*, Al-Azhar: Maktabah Subhi, hal. 278.

¹⁶ Al-Baghdadi, t.t. *Al-Farq Bain al-Firqah*. Beirut: Dar al-Afaq al-Jadidah, hal. 190.

cabang iman, bukan satu kesatuan dengan iman. Kepatuhan pada perintah Allah merupakan akibat dari iman. Orang yang meninggalkan kepatuhan kepada Allah bukanlah kafir.¹⁷

6.0 BERTAMBAH DAN BERKURANGNYA IMAN

Di dalam al-Quran ada memberikan keterangan tentang bertambahnya iman, di antaranya:

a. Surah al-Anfal, 8: 2:

Maksudnya:

Sesungguhnya orang-orang yang beriman itu adalah mereka yang apabila disebut nama Allah gemetarlah hati mereka, dan apabila dibacakan kepada mereka ayat-ayat-Nya, bertambahlah iman mereka (kerananya) dan kepada Tuhanlah mereka bertawakkal.

b. Surah al-Taubah, 9: 124:

Maksudnya:

Dan apabila diturunkan satu surah, maka di antara mereka (orang-orang munafik) ada yang berkata: "Siapakah di antara kamu yang bertambah imannya dengan (turunnya) surah ini? "Adanya orang-orang yang beriman, maka surah ini menambah imannya, sedang mereka merasa gembira.

Pendapat Khawarij yang kuat berpegang kepada al-Quran, mengakui bahawa iman boleh bertambah dan boleh berkurang. Sejalan dengan iman yang dipegang oleh golongan ini, iaitu *tasdiq*, *taqrir* dan *'amal* sebagai satu kesatuan yang tidak terpisah-pisah, kecacatan salah satu dari ketiga-tiga unsur itu akan mengurangkan iman. Menurut mereka *'amal* adalah bukti yang nyata realisasi iman, tinggi rendah kualiti *'amal* menentukan pula tinggi rendahnya kualiti iman.

¹⁷ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 29.

Konsep bertambah dan berkurangnya iman dalam pandangan Khawarij, dapat diterima oleh Mu'tazilah, kecuali bezanya bagi Mu'tazilah yang merosakkan iman itu adalah dosa besar. Bagi mereka dosa besar bukan sahaja mengurangkan iman, tetapi juga mengubahkan dari seorang yang mukmin, menjadi tidak mukmin dan tidak pula kafir tetapi menjadi fasiq,¹⁸ yang menduduki posisi di antara posisi mukmin dan posisi kafir.¹⁹ Sementara pendapat Khawarij lebih berat dari Mu'tazilah, kerana dosa besar dan dosa kecil bagi Khawarij boleh mengubahkan terus status mukmin berganti kepada status kafir, 'amal yang baik akan bertambah dan kukuhnya iman seseorang.

Selanjutnya bagi Murjiah, adalah berbeza terus dengan konsep Khawarij dan Mu'tazilah. Ertinya bagi Murjiah, bahawa iman tidak bertambah dan tidak pula berkurang, kerana iman bagi Murjiah hanyalah semata-mata *ma'rifah*, iaitu pengakuan yang mendalam tentang Tuhan. Bagi Murjiah tidak mungkin mengetahui rukun-rukun agama kecuali dengan *ma'rifah* kepada Allah.²⁰

Dilihat dari segi fahaman di atas, semestinya bagi Asy'ariyyah dan Maturidiyyah adalah sependapat tentang konsep bertambah dan berkurangnya iman, kerana bagi Asy'ariyyah dan Maturidiyyah, iman hanya *tasdiq*, tetapi ternyata bahawa Asy'ariyyah dan Maturidiyyah mempunyai pendapat yang berbeza.

Menurut Abd. Hamid Musa, mengutip pendapat Ahmad Amin bahawa bagi Asy'ariyyah, iman boleh berkurang dan boleh bertambah. Asy'ariyyah berdalilkan kepada al-Quran surah al-Anfal, 8: 12:

Maksudnya:

(Ingatlah), ketika Tuhanmu mewahyukan kepada para malaikat: "Sesungguhnya Aku bersama kamu, maka teguhkanlah (pendirian) orang-orang yang telah beriman.

Sementara bagi Maturidiyyah, iman itu tidak bertambah dan tidak berkurang. Logik Maturidiyyah adalah tidak menunjukkan bertambahnya iman kecuali kurangnya kufur, sebaliknya tidaklah menunjukkan berkurangnya iman kecuali dengan bertambahnya kufur.²¹

Walaupun Asy'ariyyah dan Maturidiyyah bergabung ke dalam golongan *ahl al-Sunnah wa al-jama'ah*, tetapi nampaknya dalam hal bertambah dan berkurangnya iman, ahli sunnah mengambil pendapat Maturidiyyah, iaitu iman tidak bertambah dan berkurang. Hanya Imam al-Syafi'i yang juga golongan *ahli sunnah wa al-jama'ah*

¹⁸ Lihat Subhi, 1982, *Fi 'ilm al-Kalam*, Iskandariyyah: Tsaqafah al-Jami'ah, hal. 67.

¹⁹ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 43.

²⁰ Al-Bazdawi, *op. cit.*, hal. 147.

²¹ Abd Hamid Musa, *op. cit.*, hal. 284-285.

sependapat dengan Asy'ariyyah, mengatakan bahawa iman boleh berkurang dan bertambah.²²

Dari huraian di atas, dapat disimpulkan bahawa pendapat kesemua lima aliran tentang bertambah dan berkurangnya iman terbahagi kepada dua golongan:

Golongan Pertama:

Berpendapat bahawa iman itu boleh bertambah dan berkurang kerana amal perbuatan seseorang mukmin. Pendapat-pendapat ini terdapat pada aliran-aliran: Khawarij, Mu'tazilah dan Asy'ariyyah dengan perbahasan yang berbeza.

Golongan Kedua:

Iman tidak bertambah dan tidak pula berkurang, lantaran 'amal perbuatan seseorang mukmin. Pendapat ini terdapat pada aliran-aliran Murjiah dan Maturidiyyah dengan perbahasan yang berbeza juga. Pendapat yang kedua ini diterima pula oleh golongan *ahl al-sunnah wa al-jama'ah*.

7.0 KONSEP KUFUR DAN DOSA BESAR

Para *Mutakallimin* selalu mengaitkan persoalan iman ini dengan kufur. Persoalan-persoalan kufur timbul dalam sejarah bermula dari tuduhan kufurnya perbuatan sahabat-sahabat yang menerima *arbitrasi* sebagai penyelesaian perang Siffin. Selanjutnya persoalan hukum kafir ini bukan lagi hanya orang yang tidak menentukan hukum dengan al-Quran, tetapi juga orang yang melakukan dosa besar, iaitu *murtakib al-kabair* sehingga melahirkan perbezaan pendapat tentang *murtakib al-kabair* ini,²³ apakah masih tetap mukmin atau sudah kafir, iaitu terkeluar dari Islam? Bagaimanakah kedudukan mereka di dunia dan di akhirat? Apakah orang yang melakukan dosa besar akan kekal dalam neraka atau adakah kemungkinan keluar dari neraka dan masuk syurga?

Sebelum menjawab persoalan-persoalan tersebut, perlu dinyatakan, apakah faktor yang termasuk dalam dosa besar. Ada hadis-hadis yang mengatakan bahawa dosa besar selain syirik ialah:

- a. Zina
- b. Sihir
- c. Membunuh manusia tanpa sebab yang dibolehkan Allah
- d. Memakan harta anak yatim piatu
- e. Riba

²² Al-Bazdawi, *op. cit.*, hal. 135.

²³ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 7.

- f. Meninggalkan medan perang
- g. Memfitnah perempuan yang baik-baik.²⁴

Menurut majoriti pemuka Khawarij, berpendapat bahawa semua dosa besar adalah kufur, orang yang melakukan dosa besar itu dihukum kafir dan kekal di dalam neraka.²⁵ Pendapat ini diutarakan oleh golongan cabang *al-Muhakkimah* yang paling awal dalam Khawarij.

Khawarij cabang Azariqah pula pergi lebih jauh ekstrim dari golongan pertama. Mereka menghukum sebagai syirik bagi orang yang melakukan dosa besar. Di dalam Islam syirik lebih besar dari kufur,²⁶ bahkan lebih jauh dari itu bagi golongan Azariqah menyatakan bahawa yang menjadi musyrik bukan hanya orang Islam yang melakukan dosa besar sahaja, tetapi juga semua orang Islam yang tidak sefahaman dengan mereka. Berlainan dengan Khawarij cabang Ibadiyah, mereka tidak sependapat dengan Azariqah, menurut mereka orang yang tidak masuk golongan mereka bukanlah musyrik dan bukanlah pula mukmin, paling berat ia boleh dikatakan kafir. Mereka membahagikan golongan kafir ini kepada dua golongan:-

a. *Kafir al-Ni'mah*

Ialah orang yang tidak bersyukur terhadap nikmat-nikmat yang diberikan Tuhan.

b. *Kafir al-Millah*

Ialah orang yang keluar dari agama.

Bagi golongan Ibadiyah, orang yang melakukan dosa besar termasuk dalam erti yang pertama, iaitu mereka masih tetap *muwahhidun*, sah syahadatnya,²⁷ boleh nikah dan waris mewarisi, bahkan yang terpenting haram darah mereka, ertinya tidak diperangi.²⁸ Nampaknya pendapat Ibadiyah ini lebih sederhana dari Azariqah. Bagi Azariqah, orang yang tidak masuk golongan mereka boleh diperangi, kerana bukan daerah Islam tetapi adalah *dar al-harb* atau *dar al-kufr*, darah mereka adalah halal. Yang dianggap *dar al-Islam* bagi mereka hanyalah orang yang termasuk wilayah atau golongan mereka sahaja.²⁹

Menurut al-Bazdawi, konsep Khawarij mengatakan bahawa orang yang meninggal dunia dalam keadaan berdosa besar dan berdosa kecil yang tidak bertaubat akan kekal dalam neraka.³⁰

²⁴ Harun Nsution, 1978, *Islam Ditinjau dari Berbagai aspeknya*, Jilid 11, Jakarta: UI-Press, hal. 32. Lihat juga, Musa Syahin al-Asyin, *Fath al-Mu'in Syarh Sahih Muslim*, Juz 11, al-Jami'ah, hal. 18, 24 dan 34.

²⁵ Al-Bazdawi, *op. cit.*, hal. 132.

²⁶ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 14.

²⁷ Muhammad Ibn Abd al-Karim al-Syahrastani, t.t, *al-Milal wa al-Nihal*, Beirut: Dar al-Fikr, hal. 135.

²⁸ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 20.

²⁹ Al-Baghdadi, *op. cit.*, hal. 62.

³⁰ Al-Bazdawi, *op. cit.*, hal. 132.

Bagi kaum Murjiah secara umumnya berpendapat bahawa soal kufur dan tidak kufur adalah lebih baik ditunda sahaja sampai ke Hari Pengadilan Tuhan di akhirat kelak,³¹ sebab itu, kaum Murjiah tetap menganggap sahabat-sahabat yang terlibat dengan *arbitrase* adalah orang-orang yang dipercayai dan tidak keluar dari jalan yang benar. Tetapi ada juga di kalangan cabang puak Murjiah yang mempersoalkan tentang soal kufur seperti Muhammad Ibn Karran. Menurutnya, orang-orang yang tidak mengucap dua kalimah syahadah, serta orang yang mendustakan dan mengingkari adanya Allah dengan perkataan bukan dengan perbuatan adalah kafir.³²

Argumentasi Murjiah, ialah bahawa orang Islam yang melakukan dosa besar masih mengucap dua kalimah syahadah dan Nabi Muhammad adalah Rasul-Nya,³³ orang seperti ini masih mukmin bukan kafir atau musyrik. Dalam dunia ini ia tetap dianggap mukmin bukan kafir. Soal di akhirat diserahkan kepada keputusan Tuhan, kalau dosa besar diampunkan, ia segera masuk syurga, kalau tidak akan masuk neraka untuk waktu yang sesuai dengan dosa yang dilakukan dan kemudian masuk syurga.³⁴

Pendapat tentang kufur berikutnya, ialah dari aliran Mu'tazilah. Pendapat Mu'tazilah tentang *murtakib al-kabair* ini, ialah sebagai bukan kafir dan bukan pula mukmin. Konsep Mu'tazilah disebut *manzilah bain manzilataian* atau posisi antara dua posisi.³⁵ Di akhirat kelak orang yang melakukan dosa besar itu tidak akan dimasukkan ke dalam syurga dan tidak pula dimasukkan ke dalam neraka yang dahsyat, seperti orang kafir, tetapi dimasukkan ke dalam neraka yang paling ringan.³⁶

Di dalam dunia ini, orang yang melakukan dosa besar itu bukanlah mukmin dan bukan pula kafir, tetapi *fasiq*, tidak boleh disebut mukmin, walaupun dalam dirinya ada iman, kerana pengakuan dan ucapan dua kalimah syahadahnya, dan tidak pula disebut kufur, walaupun 'amal perbuatan dianggap dosa, kerana ia tidak mempengaruhi imannya.³⁷

Timbul lagi satu pertanyaan, "Siapakah yang disebut kafir oleh aliran Mu'tazilah?"

Menurut majoriti Mu'tazilah, orang yang tidak patuh terhadap yang wajib dan yang sunat disebut *ma'asi*. *Ma'asi* terbahagi kepada dua, iaitu pertama, *ma'asi* kecil dan kedua *ma'asi* yang besar. *Ma'asi* yang besar dinamakan kufur. *Ma'asi* yang besar, yang membawa kepada kufur ada tiga, iaitu:

- a. Seseorang yang menyamakan Allah dengan makhluk.
- b. Seseorang yang menganggap Allah tidak adil atau zalim.

³¹ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 22.

³² Al-Asy'ari, *op. cit.*, hal. 206.

³³ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 23.

³⁴ *Ibid.*, hal. 24.

³⁵ Subhi, *op. cit.*, Juz I, hal. 161.

³⁶ Al-Bazdawi, *op. cit.*, hlm. 131.

³⁷ Subhi, *op. cit.*, hal. 161.

- c. Seseorang yang menolak eksistensi Nabi Muhammad yang menurut *nas* telah disepakati kaum muslimin.³⁸

Kalau patuh dan taat terhadap yang wajib dan sunat disebut iman, ini bukan berarti kalau tidak melakukan yang wajib dan sunat langsung menjadi kufur. Menurut Hisyam al-Fathi, salah seorang pemuka Mu'tazilah, menyebut keadaan seperti itu dengan contoh tentang orang yang melaksanakan salat dan berzakat. Menunaikan salat dan zakat disebut realisasi iman, maka orang yang melakukan keduanya disebut mukmin, tetapi kalau salat dan zakat tidak ditunaikan, orang tersebut tidak boleh pula disebut kafir. Untuk orang yang tidak melaksanakan yang wajib seperti salat dan zakat serta lainnya diistilahkan sebagai fasiq sahaja.³⁹

Sedangkan pendapat Ibad Ibn Sulaiman, dari kalangan pemuka Mu'tazilah juga, agak sederhana dari pendapat terdahulu, ia berpendapat iman adalah kepatuhan kepada yang wajib bukan sunat. Seseorang yang tidak beriman kepada Allah disebut *kafir millah*, iaitu kafir agama.⁴⁰

Dari pendapat pemuka Mu'tazilah, dapat disimpulkan bahawa kufur adalah tidak mengucap dua kalimah syahadah dengan iringan keyakinan penuh; dan *fusuq* adalah perbuatan dosa besar, serta iman adalah pengakuan dengan hati yang dinyatakan dengan lisan dan melaksanakan perintah-perintah Allah serta menjauhi dosa besar.

Menurut al-Asy'ari sendiri, iman ialah pengakuan dalam hati tentang ke-Esaan Allah dan tentang kebenaran Rasul-Rasul serta segala apa yang mereka bawa,⁴¹ mengucapkannya dengan lidah dan mengerjakan rukun-rukun Islam merupakan cabang iman. Dengan demikian, untuk menjadi mukmin, cukup dengan pengakuan dalam hati tentang dua kalimah syahadah serta membenarkan apa yang dibawa oleh Rasul.⁴² Dengan itu, tentulah yang disebut kufur ialah orang yang tidak membuat pengakuan atau membenarkan tentang ke-Esaan Tuhan dan tentang kebenaran Rasul serta segala yang mereka bawa.

Menurut Asy'ariyyah seorang muslim yang berdosa besar jika meninggal dunia tanpa bertaubat, nasibnya terserah kepada ketentuan Tuhan, mungkin orang itu diampuni Allah kerana rahmat dan kasih sayang-Nya. Ada kemungkinan juga tidak akan diampuni Allah dosa-dosanya dan akan diazab sesuai dengan dosa-dosa yang dibuatnya dan kemudian baharu ia dimasukkan ke dalam syurga, kerana ia tidak mungkin akan kekal tinggal dalam neraka.⁴³

³⁸ Al-Asy'ari, *op. cit.*, hal. 303.

³⁹ *Ibid.*, hal. 304.

⁴⁰ *Ibid.*

⁴¹ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 28.

⁴² Al-Syahrastani, *op. cit.*, hal. 101.

⁴³ Harun Nasution, *op. cit.*, hal. 29.

Ringkasan dari huraian ini dapat disimpulkan menurut Asy'ariyyah orang-orang yang berdosa besar bukanlah kafir, dan tidak akan kekal dalam neraka. Orang demikian adalah mukmin dan akhirnya akan masuk syurga.

Selanjutnya bagi Maturidiyyah, orang yang berdosa kecil, dosa-dosa kecilnya akan dihapus oleh kebaikan salat dan kewajipan-kewajipan lain yang dijalankan. Pendapat ini didasarkan kepada firman Allah surah Hud, 11: 114:⁴⁴

Maksudnya:

Dan dirikanlah salat itu pada kedua tepi siang (pagi dan petang) dan pada bahagian permulaan daripada malam. Sesungguhnya, perbuatan-perbuatan yang baik itu menghapuskan (dosa) perbuatan-perbuatan yang jahat. Itulah peringatan bagi orang-orang yang ingat.

Dengan demikian, dosa-dosa besar, apa lagi dosa-dosa kecil tidak membuat seseorang menjadi kafir dan tidak membuat seseorang keluar dari iman.

Dari sini dapat disimpulkan bahawa pendapat Maturidiyyah mengenai hukum atau status orang yang berdosa besar sama dengan kumpulan Asy'ariyyah, iaitu bukan kafir tetapi tetap mukmin. Pendapat ini tentulah bertentangan dengan konsep Mu'tazilah dan Khawarij. Bagi Mu'tazilah bukan kafir dan bukan pula mukmin tetapi *al-manzilah bain al-manzilatain* dengan status fasiq, sedangkan bagi Khawarij, orang yang berdosa besar adalah kafir.

8.0 KESIMPULAN

Berdasarkan perbandingan yang telah dikemukakan, nampak jelas bagaimana konsep iman dan kufur menurut perspektif aliran yang lima dalam teologi.

Pada mulanya konsep ilmu kalam dalam pembahasan iman dan kufur agak sederhana, seperti yang terdapat di kalangan Khawarij dan Murjiah, tetapi kemudian pembahasannya lebih terperinci. Hal ini terjadi setelah datangnya tingkatan perkembangan kemajuan berfikir dan penelitian dari tokoh-tokoh Mu'tazilah. Pada masa berikutnya, aliran ini pernah menjadi anutan penguasa di zaman Bani Abbas. Kemajuan ini mungkin kerana telah terjadinya interaksi intelektual dengan falsafah Yunani. Dengan falsafah dan logika itu, Mu'tazilah mengembangkan konsep-konsep dan faham yang lebih logik dan sistematik dibandingkan dengan faham sebelumnya.

⁴⁴ Al-Bazdawi, *op. cit.*, hal. 131.

Dari metode berfikir kaum Mu'tazilah yang mempergunakan rasio itulah sebenarnya yang menjadi dasar pembahasan tentang iman dan kufur pada aliran-aliran berikutnya seperti Asy'ariyyah dan Maturidiyyah di kalangan *ahli al-Sunnah wa al-jama'ah*.

RUJUKAN

- Ahmad Amin. 1969. *Zuhr al-Islam*. Juz IV, Lebanon: Dar al-Kitab al-Arabi.
- Al-Ghazali. 1958. *Tarikh al-Firq al-Islamiyyah wa Nasy'ah 'Ilm al-Kalam 'inda al-Muslimin*. Al-Azhar: Maktabah Subhi.
- Al-Baghdadi, t.t. *Al-Farq Bain al-Firq*. Beirut: Dar al-Afaq al-Jadidah.
- Al-Bazdawi. *Kitab Usuluddin*. Kahirah: Dr. Hans Piter Lins (Et. Al), Dar Haya'.
- Harun Nasution. 1983. *Akal dan Wahyu dalam Islam*. Jakarta: UI-Press.
- 1986. *Teologi Islam: Aliran-aliran Sejarah Analisa Perbandingan*. Jakarta: UI-Press.
- 1978. *Islam Ditinjau dari Berbagai aspeknya*. Jilid 11, Jakarta: UI-Press.
- Muhammad Ibn Abd al-Karim al-Syahrastani. t.t. *al-Milal wa al-Nihal*. Beirut: Dar al-Fikr.
- Jalal Abd. Hamid Musa. 1975. *Nasy'ah al-'Asy'ariyyah wa tatawwaruha*. Lebanon: Dar al-Kitab.
- Subhi. 1982. *Fi 'ilm al-Kalam*. Iskandariyyah: Tsaqafah al-Jami'ah.